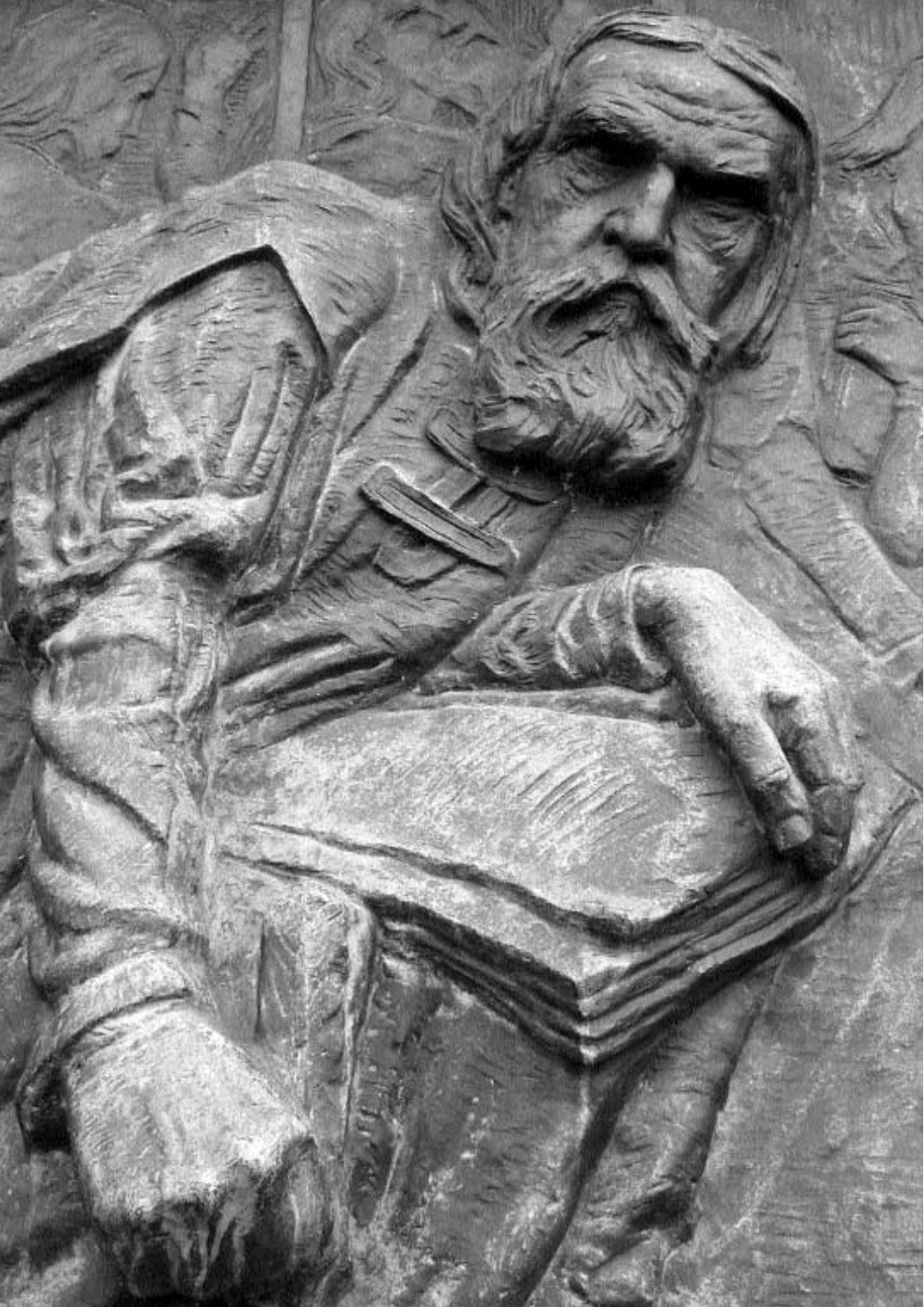




VELKÉ  
POSTAVY  
ČESKÝCH  
DĚJIN





JAROSLAV  
BOUBÍN

PETR CHELČICKÝ  

---

Myslitel a reformátor

# Petr Chelčický

VYŠEHRAD

Vyobrazení na str. 4:  
Detail reliéfu Petra Chelčického  
od Františka Bilka ve Vodňanech

© Jaroslav Boubín, 2005  
Typography © Michaela Blažejová, 2005

ISBN 80-7021-654-9

# Po stopách největšího myslitele českého středověku

## Skrytý život

Vyprávění slavného ruského romanopisce Lva Nikolajeviče Tolstého začíná skoro jako pohádka: „Bylo to bezmála před pěti sty lety. Žil v Čechách dobrý a moudrý člověk Chelčický. A vniknuv tento Chelčický do Kristova učení, jak je zapsáno v evangeliu, pochopil, že učení, kterému učili lid papežové a jejich biskupové a kněží, není správné: že učením Kristovým není klanět se obrazům, sloužit mše, uctívat papeže, biskupy a kněžstvo a plnit jejich rozkazy, nýbrž, jak stojí v Písmě, láska k Bohu a bližnímu, a že k tomu, abys takto žil, nepotřebuješ žádných kostelních obřadů, obrazů a papežů, nýbrž lásky ke všem a nad nikoho se nevyvyšovat, snášet příkoří a nic pro sebe nechtít, nýbrž sloužit všem. Tak rozuměl Kristovu učení Chelčický a tak mu také učil. A našli se takoví lidé, kteří přijímali toto jeho učení a začali podle něho žít.“<sup>1</sup>

Obdivná slova tvůrce *Vojny a míru*, Anny Kareniny a *Vzkříšení* prozrazovala ještě dozvuky úžasu, který se zmocnil světově uznávaného spisovatele o několik let dříve, nad stránkami prastarého spisu s podivným názvem *Siť víry*. Právě tehdy, při jeho četbě, objevil hlasatel jedné z forem moderního křesťanství svého nečekaného předchůdce v neznámém českém mysliteli z 15. století. Nebyl přitom jediný, na koho před více než sto lety tolik zapůsobila kniha, jež byla předtím prakticky zapomenuta. Podle názoru jiného jeho současníka, předního učence a slavisty Vatroslava Jagiće, měl Chelčický vlastně smůlu. Kdyby se totiž narodil jako Němec, Francouz nebo Angličan, jistě by významně ovlivnil i evropské právní a sociální myšlení.<sup>2</sup>

Od konce 19. století se situace samozřejmě změnila. Dnes již odborníci nepochybuji, že Petr Chelčický náleží k nejvýznamnějším postavám

českého středověku – k těm, které dorostly skutečně evropského formátu. Ale třebaže jeho dílo představuje jedno z nejvyšších vzepětí českého ducha, o něm samém, o jeho životě a osudech víme překvapivě málo. Jeho současníci o něm téměř nehovoří a ani on sám se o sobě ve svých spisech téměř nezmiňuje. Jako by se tak bezděky naplnila jedna z jeho deviz pravého křesťanského života, které tak často proklamoval ve svém díle – člověk se má umenšit a upozadit v očích světa.

Toto mlčení pramenů o největším mysliteli českého středověku má nepochybně své podmanivé kouzlo. Určitá tajemnost a záhadnost dnes již k Petrovi zcela samozřejmě patří a dávno se stala neodmyslitelnou součástí našeho pohledu na tuto bezpochyby mimořádnou osobnost. Naše vědomosti o něm jako o člověku jsou opravdu žalostné – nevíme skoro nic o jeho původu, netušíme, kdy a kde se narodil, a stejně tak nám zůstává utajen i konec jeho života, kdy a kde zemřel. Jako by se vynořil z neznáma, aby sdělil světu své poselství, a pak opět beze stopy zmizel.

Stěží lze popírat, že svým způsobem je to krásný osud. Historikům však takové osudy nedávají spát a jejich zvědavost se snaží proniknout i do nejskrytějších lidských příběhů a zbavit je jejich tajemného oparu a kouzla. Také v případě Chelčického se počíná zvolna vyjasňovat. Ovšem i zde si musíme přiznat, že stále ještě nekonečně více tápeme, než doopravdy víme. Přesto se zkusme vydat po jeho stopách. A dejme se nejprve po těch nejzřetelnějších, po těch, k nimž nás dovádí samotné jeho jméno.

## Ve stínu chelčické tvrze a kostela sv. Martina

Nejspíš to první, co nás na jménu Petra Chelčického zaujme, je název vesnice, v níž největší myslitel českého středověku údajně žil. O její lokalizaci není pochyb, neboť obec toho jména existuje v Čechách jediná. Podíváme-li se na mapu, nalezneme ji na severozápadním okraji Česko-budějovické pánve, v místě, kde se již počíná zvedat předhůří Šumavy a kde široká rovina plná rybníků zvolna přechází ve vyšší a zalesněnější oblasti Bavorovské pahorkatiny. Její vrcholy ostatně tvoří podstatnou část chelčického horizontu. Na severozápadě sice na sebe upozorňuje vzdálený Hrad (667 m), hlavní dominantou kraje je však bližší Svobodná hora (640 m), která se mohutně rozkročila jen asi čtyři kilometry na západ od vsi a jejíž oblé temeno leží zhruba o dvě stě metrů výše než vlast-

ni Chelčice. Hned za ní leží údolí vodňanské Blanice, jedné z nejmalebnějších šumavských řek, která tudy protéká od památného Husince směrem ke svému vyústění do nedaleké Otavy, ležícímu jen pár kilometrů od sudoměřského bojiště. V širokém oblouku pak dále k jihu pokračují další kopce, jen o málo nižší – Holička, Pohořelec, Skalice a Libějovický vrch, k němuž se volně přimyká drobnější, ale proslulejší Lomec. Jestliže věncem zmíněných hor uzavírá výhledy k západu i k jihu, je pohled do ostatních světových stran naopak doširoka otevřen. V rozsáhlé kotlině na severu se rozložily blízké Vodňany, dnes s téměř 7000 obyvateli. A na východě lze dohlédnout až k Táborské pahorkatině a také k neustále se vtírající siluetě obrovitých věží jaderné elektrárny v Temelíně.

Samy Chelčice se roztáhly v severojižním směru podél okresní silnice vedoucí z Vodňan do Truskovic a dále do Netolic. Obec leží v mělkém údolíčku mezi dvěma nepřilíživými výraznými podlouhlými terénními vyvýšeninami, jež společně vytvářejí dojem jakési obrovské podkovy. Na severní z nich stojí kostel a kdysi tam zřejmě existovala i tvrz. Jižní se pozvolna zvedá k západu a tvoří nízký pahorek zvaný Záhorčí. I tady se před několika staletími nacházelo opevněné zemanské sídlo.

Chelčice leží skoro uprostřed rozlehlého pomyslného trojúhelníku o rozloze přibližně tři čtvrtě sta kilometrů čtverečních, jehož vrcholy tvoří trojice měst a městeček ze 13. a 14. století – Vodňany, Bavorov a Netolice. Nevelká obec, která dnes má jen o málo více než 300 obyvatel a je ze všech stran obklopena rozsáhlými ovocnými sady, je poprvé písemně doložena v polovině 14. století. V té době byla poměrně významnou lokalitou, neboť jako jediná vesnice ve zmíněném trojúhelníku měla i kostel a faru. Teprve v renesančním a barokním období začala ustupovat do pozadí. Zatímco ona sama byla tehdy hospodářsky i správně začleněna do sousedního libějovického panství, větší důležitosti nabývaly okolní lokality. V 16. století vznikly rožmberské zámky v blízkých Libějovicích a Kratochvíli a ještě později získal kraj i novou duchovní dominantu v Lomci. Není bez zajímavosti, že zvláště poslední z těchto změn vyvolávala pochopitelnou nespokojenost Chelčických.

O držitelích Chelčic ve 14. a 15. století toho mnoho nevíme a většinou je známe jen jménem. Nejasná je situace zejména ve starším období, konkrétně v druhé polovině 14. století, kdy byla vesnice rozdělena mezi několik vladyků.<sup>3</sup> K roku 1357 jsou zmiňováni Sasín, Bohuněk, Hrzek a Sláva, bratři z Chelčic, Lev, farář z Předslavic u Volyně, a Jan, syn Racka z Tupes, ale ne všichni z nich museli zde být v té době zakoupeni. V roce 1377 se připomíná Hrzkův syn Jodok, zatímco o 14 let později bratři Jan, farář



jistebnický, a Lvík ze Strkova, kteří pocházeli z rodu vladyků z Tupes, a vedle nich i další předslavický farář Oneš.

Krátce nato se zde zakoupili bratři Jan a Bohuslav, nosící v erbu bránu, kteří jsou v roce 1395 jmenováni jako spoludržitelé místního patronátního práva vedle již zmíněných bratří Jana a Lvíka. Bohuslav se psal z Chelčic a patrně se ve zdejší vsi usídlil, zatímco jeho bratr Jan se psal po Vhlavech ležících východně od Netolic. Shodou okolností jsou Tupesy a Vhlavy od sebe vzdáleny jen necelé tři kilometry a navíc leží v oblasti, kde se koncem 14. století nacházely i statky šlechticů ze Záhorčí, jež bezprostředně sousedilo s Chelčicemi. I o tomto rodu bude ještě řeč. Jen pro úplnost dodejme, že ve 13. století patřila celá tato oblast východně od Netolic Svatomírovi z Němčic.

Bohuslavovi z Chelčic se možná podařilo skoupit i další zemanské statky v Chelčicích; alespoň nemáme žádné doklady o tom, že by se s ním o patronátní právo k chelčické faře dělil jiný šlechtic. V roce 1414 se každopádně účastnil prezentace nového chelčického faráře zcela sám.<sup>4</sup> Zemřel někdy kolem roku 1420. Jeho syn Václav Hružza byl ještě významnějším členem rodu. Sloužil Oldřichovi z Rožmberka, ale v době poklesu jeho politické prestiže na konci čtyřicátých let přešel do služeb jeho úhlavního protivníka Jiřího z Poděbrad. Proslul jako purkrabí v Prachaticích a později na Poděbradech, kde věznil nejpřednějšího z tábořských kněží, Mikuláše Biskupce z Pelhřimova. Z konfesního hlediska se hlásil ke katolíkům; právě on to byl, kdo v roce 1425 dosadil do Chelčic katolického faráře. Zemřel po roce 1463.

Podle dosavadních předpokladů stála chelčická tvrz hned vedle kostela, na jeho západní straně. Za její možný pozůstatek bývá pokládán bývalý špýchar, který se nachází hned proti kostelu. V posledních letech prošel určitou stavební úpravou a dnes upoutává pozornost i díky obnoveným malovaným slunečním hodinám z 18. století, znázorňujícím proslulou legendu o sv. Prokopu a čertu. Tvrz zřejmě existovala jen několik desítek let. Předpokládá se, že vznikla nejspíš až na konci 14. století či dokonce ve století patnáctém. V roce 1471 ji spálilo a rozbořilo vojsko vodňanských měšťanů. Patrně již nebyla obnovena a Chelčice se po krátkém intermezzu, kdy je drželi Vodňanští, staly součástí libějovického panství, s nímž byly později začleněny do rožmberského dominia.

Ještě důležitější než tvrz byl samozřejmě zdejší chrám, stojící hned v sousedství zemanského sídla. Kostel sv. Martina podtrhoval již ve středověku význam Chelčic a je dodnes nejstarší a nejvýznamnější stavbou obce. Ve své dlouhé historii prošel celou řadou stavebních úprav. Třebaže

jeho cibulovitá věž, klenba a vnitřní výzdoba nezapře barokní styl, jeho jižní bobulovaný portál naznačuje původní románskou podobu chrámu z první poloviny 13. století. Svým zasvěcením se tento kostel vymyká oblíbenému úzu okolních patrocinií. V onom zmíněném trojúhelníku o pomyslných vrcholech tvořených Vodňany, Bavorovem a Netolicemi totiž poměrně jednoznačně převládl kult Panny Marie a nebývale velká část církevních staveb na tomto území odkazuje k Ježíšově matce. Děkánský chrám Narození Panny Marie ve Vodňanech, kostel Nanebevzetí Panny Marie v Bavorově, chrám Nanebevzetí Panny Marie v Netolicích, poutní kostel Jména Panny Marie na Lomci, kostelík Narození Panny Marie v Kratochvíli – všechna tato zasvěcení dokládají silný místní mariánský kult, sahající do 13. století. Jen málo z významnějších církevních staveb zde má jiné zasvěcení – vedle chelčického Sv. Martina zvláště netolický Sv. Václav a vodňanský Sv. Jan Křtitel.

Zasvěcení sv. Martinu patřila k nejstarší vrstvě českých patrocinií; výrazně se rozšířila zejména od poloviny 12. století.<sup>5</sup> Jejich rozmach zřejmě souvisel se vzestupem šlechty, neboť populární světec byl vnímán i jako patron rytířů. Osobnost Martina z Tours, zprvu legionáře a později biskupa ze 4. století, byla odedávna obestřena mnoha legendami a mýty.<sup>6</sup> Ale jak je tomu u středověkých životopisů svatých obvyklé, i přes hojnost dochovaných zpráv lze dnes jen obtížně rozpoznat, co se v Martinově životě skutečně odehrálo a co je teprve dodatečnou fikcí. Jedno z oněch prastarých vyprávění však nabývá v souvislosti s naším tématem a s hrdinou této knihy opravdu zvláštního kouzla. V chelčickém kostele k nám může promlouvat silněji než kde jinde, a tak si ho zkusme připomenout.

Když se Martin obrátil na víru a stal se křesťanem, požádal o propuštění z vojska. Nechtěl být pouhým císařským vojákem, chtěl se stát naopak vojákem Kristovým. Císař ho však zahrnul urážkami a obvinil ze zbabělosti. Vytkl mu především, že se chce ze strachu vyhnout chystané bitvě. Martin tedy navrhl, že se bitvy zúčastní a že se v ní dokonce postaví do první řady. Ale nastoupí do ní beze zbraně, protože vojákovi Kristovu přece nepřísluší bojovat fyzickými zbraněmi.

Císař ho tedy vzal za slovo. K bitvě však nakonec nedošlo, protože Bůh údajně zasáhl a nepřátelé požádali o mír. Martinův postoj si přesto uchoval svou působivost, jak to dokládají zvláště středověká vyobrazení této dramatické scény. Těžko říci, zda na tuto epizodu ze života známého francouzského světce někdy pomyslel i přemýšlivý místní šlechtic, když před šesti stoletími míjel dodnes zachovaný románský portál vesnického kostela. Možná ji slyšel vyprávět od některého z místních farářů, například

v době kolem martinského svátku, který se tradičně slaví 11. listopadu, ve výroční den světcova pohřbu.

O chelčických farářích 14. a 15. století toho ostatně mnoho nevíme.<sup>7</sup> O jejich výběru rozhodovaly nejen vyšší církevní instituce, ale především držitelé patronátního práva, jimiž byli zprvu zemané z Chelčic a z Tupes. Proto získali postupně chelčickou faru i členové těchto rodů, respektive jejich příbuzní či známí z řad bližší i vzdálenější šlechty, pro něž podobná církevní kariéra často představovala atraktivní materiální zabezpečení. Někdy ovšem patroni faru přidělili člověku z jiných vrstev, jenže ani tehdy nebylo toto udílení prosto zcela zřejmých pekuniárních pohnutek. K nejostřejším středověkým kritikům patronátního práva patřil ostatně náš Chelčický, který barvitě vylíčil dobovou praxi slovy: „A netoliko tak hřešie kněží, kosteluoov svatokupecky dobývajice, ale i páni světští i panoše hřešie svatokupectvím mnohými obyčeji. Najprvé a najzjevněji – vezmúce peníze mnohé aneb dary nebo krmě nebo jiné věci, i dávají za to kostely. A někteří páni dávají pro přiezeň kostely nehodným; a v tom bludu mnoho jest vládyk, ješto dávají kostely nestatečným přátelóm, jenž by nebyli hodni sviní pásti, neřku duší lidských. A někteří dávají z prosby pochlebné nebo pro jiné přiečiny nehodné... A někteří vetují aneb se zakládají o kostely takto řkúce: Oč platí, pane, že nedáš synu mémú kostela? A pán die: Platí o padesát kop, že dám. A on die: Platí. A pán dí: Já dávám synu tvému kostel; dajž mi padesát kop!“<sup>8</sup>

Prvním chelčickým farářem, jehož mohl náš Petr osobně poznat, byl v letech 1377–1395 jakýsi Jan z blízkých Vodňan. Ale hned jeho nástupce byl zase šlechtic, podobně jako Janovi předchůdci, a to konkrétně Chval z Újezda. Pro místní obyvatele byl možná zajímavý i tím, že jeho rod držel několik blízkých statků a mezi nimi zvláště Újezd, podle něhož se nějaký čas psal a který je vzdálen pouhé dva kilometry na východ od Chelčic. Jeden z Chvalových příbuzných se na přelomu 14. a 15. století rychle vzmožil a získal do svého vlastnictví i Kozí Hrádek u Sezimova Ústí. To je ono sídlo, na němž v letech 1413–1414 pobýval u svých šlechtických ochránců Jan Hus. Pokud se tedy místní obyvatelé zajímali o betlémského kazatele a o vývoj jeho sporu s Římem, mohli získat u svého faráře potřebné informace takřka z první ruky. Nelze ani vyloučit, že jim tehdejší chelčický farář mohl dokonce zprostředkovat i samo setkání s Mistrem Janem – například ono, o kterém se Petr Chelčický zmiňuje v jednom ze svých raných spisů.

Chval z Újezda působil na chelčické faře skoro dvacet let. Po jeho smrti v roce 1414 ho v jeho úřadu vystřídal mladý Vojtěch z Donína. Také

on byl patrně zemanského původu. Rozhodně stranil husitské reformě a již v roce 1416 vynikl jako jeden z údajných iniciátorů či účastníků útoku na faru v nedaleké Heřmani.<sup>9</sup> Byl proto pohnán před papežskou kurií, ale nemáme důvod se domnívat, že by této výzvy uposlechl. Pražský kronikář Vavřinec z Březové na něm oceňoval jeho oddanost boží pravdě a zejména to, že si i za prvních husitských bojů udržel odstup od radikálů. Charakterizoval ho jako muže, „který se bál Boha, nesouhlasil se žádnými úchytkami mimo přijímání z kalicha a hrozil se upalování a usmrcování od táborů“.<sup>10</sup>

Oddanost husitské věci se však stala Vojtěchovi brzy osudnou. Zažil ještě propuknutí bojů v jižních Čechách, vpád křižáckých vojsk do země a jejich postup na Prahu, ale již někdy počátkem léta 1420 ho zajal Hrzek z Tourového, zeman z tvrze ležící vlastně nedaleko od Chelčic, přibližně na půl cesty mezi Bavorovem a Helfenburkem.<sup>11</sup> Odvedl ho ještě s dalším husitským knězem do Českých Budějovic. Zde byli oba duchovní uvrženi do žaláře, a protože se odmítli vzdát své víry, byli poblíž města upáleni. Vavřinec z Březové, který nám o této události zachoval svědectví, zdůraznil Vojtěchovo mučednictví a jeho smrt doprovodil slovy: „Sláva Tobě, Hospodine, který bojícím se Tebe dáváš do konce vytrvati v pravdě a nebáti se žádných druhů trestu!“

Po Vojtěchově smrti zůstala chelčická fara řadu let neobsazena. Až v říjnu 1425 byl na zdejší místo jmenován katolický kněz Bušek, syn Blažejův z Klatov.<sup>12</sup> Nedokážeme dnes přesně postihnout příčiny tak dlouhé prodlevy, která se jistě výrazně projevila v životě obce, ale tou hlavní nepochybně byla mimořádně rozbouřená situace v celých jižních Čechách. Teprve v polovině dvacátých let, když se zdejší poměry začaly relativně uklidňovat, došlo k pokusu o obnovení katolické církevní správy v Chelčicích; sotva však můžeme předpokládat, že se tak stalo s větším úspěchem. V oblasti se dlouhodobě a pronikavě uplatňoval vliv konkurenčního husitského, zejména tábořského duchovenstva, jež bylo pevně zakotveno v blízkých královských městech Vodňanech a Písku. Navíc se Chelčičti jistě časem adaptovali na život bez vlastního faráře a nepochybně využívali možností, které jim mohlo poskytnout mobilní husitské kněžstvo.

Řada příslušníků chelčické farnosti, zejména někteří radikálněji smýšlející obyvatelé Chelčic a okolních vsí, byla touto vyhrocenou situací dokonce tlačena k tomu, aby své duchovní a náboženské potřeby realizovala ve vlastní náboženské obci, které se dostalo jména bratří chelčičtí. Podobně tomu bylo i jinde, zde však v jejím středu nestál kněz, ale pouhý

laik, jak k tomu někdy inklinovaly zejména radikálnější náboženské skupiny. Je samozřejmě jasné, že takovou osobností nemohl být kdokoli. Takový člověk se musel od svého okolí odlišovat a zejména ho musel zřetelně převyšovat – ať již svým osobním charismatem, vzděláním, inteligencí či původem, snad dokonce i majetkem, případně tím vším dohromady. A je nepochybné, že leccos z toho, co zde bylo právě řečeno, muselo charakterizovat i našeho záhadného Petra Chelčického.

## Základní chronologické a sociální souřadnice Petrova života

Třebaže se informací o životě Petra Chelčického dochovalo neobyčejně málo, nemusí nás to v jistém smyslu příliš překvapovat. Mezi středověkými literáty se s podobnou situací setkáváme velmi často, ostatně velká část tehdejší produkce je dokonce zcela anonymní. Z českého prostředí lze například připomenout záhadné tvůrce tzv. Dalimilovy kroniky, Tkačlečka atd. Výjimkou nejsou ani četní autoři české traktátové literatury 15. století. Historikové se však odmítají smířit s tím, že by měl stejný osud postihnout i našeho Petra, a tak se svými výzkumy snaží tomuto nedostatku odpomoci.

Hlavní příčinou jejich úsilí je samozřejmě přesvědčení o zcela mimořádném významu Petrova literárního odkazu. Odborníci se obvykle kloní k názoru, že ani Jan Hus či kterýkoli jiný z Petrových českých současníků nezanechal po sobě dílo, které by se mohlo svou myšlenkovou pronikavostí měřit s obdivuhodnými výtvary Chelčického, zejména s jeho pracemi vrcholnými. O to kurióznější je fakt, že existuje celá řada Petrových literárně činných současníků, do jejichž osudů nahlížíme mnohem snadněji, než se nám zatím daří u našeho záhadného myslitele. Leckdy nebývá problém dobrat se alespoň hrubých údajů o jejich životě, sledovat jejich kariéru atd. U Chelčického však při podobném úkolu stojíme často v rozpacích a se silicími pocity nejistoty.

Přesto nám dosavadní znalosti přece jen dovolují alespoň trochu rozjasnit jeho lidské kontury, většinou zřejmě nadobro ukryté v temnotách dávných staletí. Je přitom pochopitelné, že za tuto naši snahu také něčím platíme. Chceme-li spatřit za Petrovým pozoruhodným dílem i náznak lidského profilu jeho autora, musíme se většinou spokojit s tím, že kráčíme nejistou cestou pouhých hypotéz. Jakou jinou cestu si však můžeme

zvolit, když nesporných údajů o hrdinovi této knihy je tak nepatrně, že jinudy se k našemu cíli jít ani nedá?

Jednou z klíčových otázek Petrova života je samozřejmě problém jeho základních životních dat. Je asi zbytečné opakovat, že neznáme přesné datum ani místo jeho narození či úmrtí. Snad lze ale přibližnou odpověď aspoň vytušit. Můžeme se opřít o spolehlivá datování některých Petrových traktátů a o několik zmínek, které jejich autor o sobě utrousil nebo které zanechali jeho současníci.

Podívejme se nejprve na otázku jeho narození. V jednom ze svých nejznámějších spisů, v Replice proti Rokycanovi, Chelčický naznačil, že svá díla začal psát poměrně pozdě: „... přeliš daleko stojím nazad za jinými, pozdě počínaje...“.<sup>13</sup> Jeho nejstarší přesně datovatelný traktát přitom pochází z roku 1421. Nezdá se proto, že by se narodil kolem roku 1390, jak uvádí většina dosavadních odborníků. V tom případě by se totiž pustil do intenzivní literární činnosti nejpozději zhruba třicetiletý, což nevybočuje z úzu běžného mezi tehdejšími předními intelektuály. Rovněž nejstarší známá díla nejvýznamnějších Petrových současníků – Husa, Jakoubka, Příbrama a Rokycany – vznikla v době, kdy jejich autoři již dovršili třicet let svého života. Chelčického výrok však patrně naznačuje, že samotářský myslitel z jižních Čech usedl k psaní svých traktátů v pozdějším věku, než bylo tehdy běžné.

Tento argument není jediným důvodem, proč bychom měli předpokládat dřívější narození Chelčického. Nezapomínejme rovněž, že Petr ani nevystudoval univerzitu, a tak jeho cesta k psaní teologických traktátů musela být zcela určitě klopotnější a časově náročnější, než jakou prošli jeho šťastnější kolegové, kteří se s podobnými záležitostmi mohli seznamovat na vysokém učení v Praze. I proto by bylo jenom logické, kdyby Petr vstoupil na pole písemného teologického diskursu ve vyšším věku než právě zmínění špičkoví absolventi pražské univerzity. Na druhé straně se však zdá být vyloučeno, že by mohl být například vrstevníkem Husovým a že by se narodil již kolem roku 1370. V tom případě by se dožil mimořádně vysokého věku, a také si lze jen stěží představit, že by kupříkladu svůj raný traktát O boji duchovním psal teprve ve svých padesáti letech. Proto je asi třeba uvažovat o nějakém kompromisním řešení. Jestliže je rok 1370 pro jeho narození příliš časný a rok 1390 naopak příliš pozdní, automaticky se nám vnucuje doba kolem roku 1380 jako nejpravděpodobnější datum Petrova narození. Podle toho můžeme předpokládat, že náš myslitel byl asi o půl generace mladší než Hus.

Nebyl by to samozřejmě Chelčický, aby nejasnosti nevládly také nad datem jeho smrti. S určitostí žil ještě v první polovině čtyřicátých let, kdy psal svou Síť víry a kdy se údajně, alespoň podle pozdějších svědectví, vyjadřoval ke kutnohorskému hádání pražských mistrů s táboorskými kněžimi, které se konalo v roce 1443.<sup>14</sup> Před časem se dokonce uvažovalo o tom, že jedno jeho známé dílo vzniklo teprve kolem roku 1460. Obsahuje totiž zdánlivě jednoznačnou narážku na vznik Jednoty bratrské. Později se však zjistilo, že dané místo má úplně jiný smysl, než jaký mu byl dosud přikládán. Proto byl tento argument vyřazen z další diskuse.

Podle dnešních znalostí se tak vůbec poslední dochovaná připomínka Petrova života týká jeho setkání s některými členy náboženského kroužku seskupeného kolem bratra Řehoře. Je to ona pozoruhodná skupina věřících, z níž později vyrostla Jednota bratrská.<sup>15</sup> Schůzka se nejspíš uskutečnila až někdy v padesátých letech. Zdá se, že Chelčický zemřel nedlouho po ní. Kdyby byl živ déle, zřejmě by nabyly jeho kontakty s Řehořem a možná i s dalšími členy jeho skupiny také písemné podoby. V tom případě by však bylo trochu překvapivé, kdyby se žádný z těchto dokladů neobjevil v mohutném souboru Akt Jednoty bratrské. V nich se sice vyskytují Petrovy pozdní práce, žádná z nich však není adresována Řehořovi ani jinému členu pozdější Jednoty. Proto můžeme důvodně předpokládat, že Chelčický zemřel nejspíše v padesátých letech 15. století. Tento závěr je o to pravděpodobnější, že již z roku 1461 pochází informace, která se nejspíš týká našeho myslitele a kde se o něm hovoří jako o mrtvém. Cenný údaj zaznamenaly obšírné katolické žaloby proti Janu Rokycanovi. Tyto výtky obviňují husitského arcibiskupa z toho, že chválí knihy obsahující výklady Nového zákona a sepsané obyčejnými laiky, a to i přesto, že jejich autoři zemřeli jako kacíři.<sup>16</sup>

Historikové se snažili Chelčického také nějak sociálně zařadit. Velmi dlouho panoval názor, že se jednalo o ševce. Toto tvrzení se objevilo nejprve v katolickém prostředí, zprvu snad jen jako určitá posměšná výtka. Na přelomu 15. a 16. století však již s ním pracoval jako s nespornou skutečností sám Jindřich Institoris, papežský inkvizitor a hlavní autor pověstného Kladiva na čarodějnice. Od té doby se povědomí o ševcovství Petra Chelčického udrželo až do poloviny 19. století, kdy nový výzkum naznačil jeho mylnost. Zmíněné tvrzení ovšem nemusí být tak nesmyslné, jak se možná zdá. Ševci totiž opravdu patřili k těm představitelům městských řemesel, kteří jevíli nejživější zájem o náboženskou hloubání a o reformní myšlenky. Byli tak na konci středověku ostatně i vnímáni. Zdaleka to neplatí jen pro české prostředí; vzpomeňme si například na

norimberského Hanse Sachse. Náš Petr však zjevně nepatřil k městskému obyvatelstvu a jeho případná cesta k ševcovství by se tudíž musela ubírat jinými cestami. Snad by mohla něco naznačovat životní dráha bratra Řehoře, známého zakladatele Jednoty bratrské. Ten šel ve své snaze o křesťanský život tak daleko, že se sebe setřásl pýchu relativně urozeného původu, vzdal se šlechtického predikátu zděděného po otci a začal se zabývat krejčovstvím. Nemusí být proto zcela vyloučené, že by se z podobných, byť třeba jen okázale demonstrativních důvodů nemohl také Chelčický pokoušet o řemeslnou práci, například o šití bot.

Když byl v polovině 19. století opuštěn předpoklad o Petrově ševcovství, počaly se hledat nové odpovědi na otázku po jeho sociálním zařazení. Hypotéza, že Chelčický byl kněz, byla vyvrácena dříve, než se vůbec mohla výrazněji prosadit. Laictví jihočeského myslitele se v nastalé diskusi ukázalo být docela průkazné. Mnohem slibnějším a pravděpodobnějším se stal předpoklad, že jihočeský myslitel patřil mezi sedláky. Tento pokus byl na rozdíl od předchozích konečně solidněji založen na vlastním díle Chelčického, což mu zajistilo mnohem delší životnost. V jeho zdůvodňování hrály zvláštní roli zejména pasáže z Repliky proti Rokycanovi. V nejznámější z nich Petr uvádí ve zjevné narážce na sebe: „Protož udeří-liť sedlák z hlucha jako palicí, nepohybuj se umění tvé...“<sup>17</sup> Takové ztotožňování sebe sama se sedlákem má však v křesťanském písemnictví dlouhou tradici, jejíž doklady můžeme nalézt již v raném středověku, ale i v dobách poměrně nedávných. Nemusí být tedy nutně odrazem skutečnosti. Sedláci představovali jednu z nejnižších a zároveň i nejpoprvrhovanějších vrstev středověké společnosti; dokonce i právě zmíněný Jan Rokycana vyzýval své posluchače, aby nepřestávali děkovat Bohu za to, že nejsou obyčejnými sedláky.<sup>18</sup> Proto podobné sebeoznačení v tehdejších literárních pracích bývalo výrazem pokory a úcty autora k příslušnému adresátovi, vůči němuž se pisatel snažil dát najevo vědomí vlastní nedostatečnosti.

Sociální diferenciacie selského lidu byla ovšem v 15. století natolik hluboká, že historikové cítili rovněž potřebu odhadnout, do které z jeho vrstev Chelčický nejspíš patřil. Nechyběly hlasy označující ho za poddaného sedláka. Nebylo však jasné, jak by se obyčejný poddaný mohl vypracovat na tak vysokou odbornou úroveň a kde vůbec vzal čas na psaní svých četných spisů. Proto převážilo hledisko, že byl spíše svobodníkem. Tento předpoklad měl větší logiku. Svobodníci bývali docela majetní, nepodléhali žádné vrchnosti kromě krále a v jejich prostředí bychom si Chelčického dokázali představit mnohem lépe.



Ani zmíněná hypotéza však nepředstavuje poslední slovo historického výzkumu. Mezi odborníky se stále silněji prosazuje přesvědčení, že jihočeský myslitel nepatřil do žádné ze jmenovaných sociálních vrstev, ale že byl šlechticem. Uvedená možnost je bezesporu nejpravděpodobnější. Dodává Chelčickému potřebné majetkové zázemí, neproblematickou možnost dobrého vzdělání, třebaže nezavršeného univerzitním studiem, ale také určitou autoritu, která mu umožnila stýkat se s řadou předních duchovních své doby. A především konečně vysvětluje Petrovu nepochybnou znalost šlechtického prostředí, která v jeho díle vystupuje zjevně na povrch.

Ale i šlechta první poloviny 15. století byla bohatě strukturována. Chelčický jistě nepatřil k předním a významnějším rodům; to by bylo už s ohledem na jeho sociální radikalismus opravdu šokující a navíc by se mu sotva podařilo ukrýt se do takové anonymity, v níž ho dnes nacházíme. Spíše mu náleželo místo na nejnižších příčkách šlechtické hierarchie. Jeho záhadná osobnost se s největší pravděpodobností skrývala mezi početnými příslušníky nižší šlechty, tzv. vladyků a panošů.

Kdo to tedy byl? Známe místo jeho působení, tušíme jeho životní data, víme, v jaké společenské vrstvě ho máme nejspíš hledat; není tedy důvod, proč se nesnažit o odůvodněnou identifikaci. Podle jedné hypotézy pocházel náš Petr z rodu vladyků z Chelčic, kteří drželi části vsi ještě před příchodem bratří Hružů. Ať však hledáme sebevíc, nenacházíme v řadách těchto drobných šlechticů nikoho, kdo by se jmenoval Petr, a nechce se věřit, že by se o nejpozoruhodnějším členu rodu nedochovala ani jediná zmínka. V inkriminovaném období nenacházíme mnoho Petřů ani mezi šlechtickými vlastníky okolních vsí. V druhé polovině 14. století sice drželi dva Petrové Truskovice a Libějovice, ale oba zemřeli příliš záhy, než aby mohli být totožní s naším hledaným myslitelem. Až třetí by mohl přicházet v úvahu. Patřilo mu drobné Záhoří, jež se rozkládalo hned v nejtěsnějším sousedství Chelčic. Než se však na něj zaměříme, zkusme se podívat, co se můžeme dozvědět o Petrově mládí z jeho vlastních spisů.

## Zrod velkého myslitele

Jestliže již tedy tušíme základní chronologické a sociální souřadnice, v jejichž rámci se odvíjel Petřův život, můžeme postoupit dále a zkusit nahlédnout do osudů našeho myslitele ještě hlouběji. Bylo již řečeno, že Chelčický mluví o sobě velice málo, a to i ve srovnání s jinými svými současníky, například s Janem Husem. Zejména jeho dětství a mládí je pro

nás zahaleno takřka neproniknutelnou tmou. Nemusíme pochybovat o tom, že se v Petrově díle objevují skryté reflexe na nejstarší léta jeho života, zatím je však zpravidla nedokážeme identifikovat. Tím samozřejmě nemůže být řečeno, že nebudou rozpoznány ani později. O některých místech z jeho traktátů lze dokonce odhadnout již nyní, že jsou spoluutvářena dávnou vzpomínkou svého autora.

Platí to zejména o následující pasáži, která se objevuje v Petrově výkladu o bířmování: „Ale když nás jako rylov dřevěných několik set nastavěje podlé zdi kostelnie, i jde a jediné to říeká biskup, jakť říekají, a dada poliček, nuž pryč rúče, jako by se mrchy dotekl. Ten nás jest potvrdil o vieře na žalost.“<sup>19</sup> Pro lepší porozumění citované pasáži: ryl dřevěný znamená ve staré češtině plastiku, sochu ze dřeva, dřevěného panáka. Chelčický se svým přirovnáním snažil zdůraznit formálnost a vyprázdněnost celého obřadu, v němž není přítomno nic duchovního. Ani poliček, který dostal Petr a jeho malí vrstevníci, by nás neměl překvapovat; toto gesto bývalo dlouho obligátní součástí bířmovacího rituálu.

Petrova vzpomínka na bířmování nás přivádí k podstatnější otázce jeho víry a vyprávění jeho názorů. Předpoklad o tom, že vyrůstal v nějaké sektářské rodině, byl již dávno opuštěn. Stále se však uvažuje o tom, že ho silně zasáhl vliv některé z menších sektářských skupin, aniž by však bylo možno s určitostí stanovit, kdy a jak se tak stalo.

Odpověď na právě nadhozenou otázku je o to obtížnější, že proces zformování Chelčického názorů je pro nás stále velkou neznámou. Již ve svých raných dílech před nás Petr předstupuje s velmi svérázným a velmi vyhraněným pohledem na svět kolem sebe. Jak v něm však tento pohled uzrál? Nevíme. Protože známe o Chelčickém tak málo a on sám začal psát poměrně pozdě, nemůžeme ani sledovat proces formování jeho názorů v klíčovém okamžiku jejich zrodu, jak je to možné například u Husa či Luthera.

Petrův názorový svět v mnohém připomíná myšlenky valdenských, takže je nasnadě domněnka, že byl jimi ovlivněn. Valdenství je jednou z nejpozoruhodnějších středověkých herezí. Svůj původ odvozuje od bohatého lyonského měšťana Petra Valdese, který na sklonku 12. století opustil svoji živnost i rodinu, rozdal majetek chudým a vydal se hlásat dobrovolnou chudobu. Spolu se svými stoupenci šířil znalost bible, požadoval návrat k apoštolskému životu a kritizoval oficiální církev. Ačkoli valdenskému učení již není přičítána taková specifičnost jako dříve, tradičně bývá mezi jeho charakteristické rysy řazeno odmítání farní soustavy, ale i přísahy, války a trestu smrti stejně jako zavrhování uctívání obrazů a svatých či popírání existence očistce.

Přes tvrdou perzekuci se toto hnutí rychle šířilo po zemích západní a střední Evropy. Počátkem 14. století proniklo spolu s německými kolonisty i do Čech a dosáhlo zde takového ohlasu, že papež v roce 1340 vyhlásil proti zdejším heretikům křížové tažení. Do jeho čela se postavil Oldřich z Hradce, neboť většina stoupců pronásledovaného kacířství obývala jihovýchodní oblasti Čech, kde se rozkládaly jeho statky. V plném proudu byla i inkvizice; uvažované počty upálených a vyslýchaných se řádově pohybují v rovině stovek a tisíců. Na jejich základě byl dokonce formulován předpoklad, že v množství obětí překonaly jižní Čechy i nechvalně proslulé působení inkvizitora Bernarda Gui v jižní Francii ve 13. století.<sup>20</sup>

I když valdenský vliv u nás zasáhl v první polovině 14. století převážně německy mluvící obyvatelstvo a téměř úplně zkolaboval pod brutálními údery mimořádně výkonné inkvizice, objevují se náznaky skutečnosti, že se valdenství šířilo v Čechách i dále. Ačkoli zde téměř nevystupovalo ze své skrytosti, zůstávalo povědomí o něm stále živé a lze ho předpokládat i na samotném Vodňansku. Například na počátku 15. století se touto herezí důkladně zabýval ve své postile kanovník Johlín z Vodňan, farář kostela sv. Václava na pražském Zderaze.<sup>21</sup> Něco ze svých vědomostí možná načerpal již v rodném kraji, neboť byl shodou okolností synem a vnukem jakýchsi usvědčených a odsouzených kacířů. Johlín varoval před novým nástupem valdenství, jemuž otevírá cestu aktivita reformních kazatelů. Svým způsobem měl pravdu; v reformním hnutí se začaly prosazovat myšlenky, které byly již dříve zdomácněny ve valdenském prostředí. Mimořádnou vstřícnost vůči nim projevila zvláště pražská škola U černé růže, v níž po roce 1410 působili reformní učenci německého původu a kde v tomto směru vynikl zejména Mikuláš z Drážďan, pokládaný některými odborníky i za hlavního iniciátora husitského podávání svátosti oltářní pod obojí způsobou.

Chelčický však patrně vyrůstal v prostředí, lze-li to tak říci, katolicky pravověrném, žijícím v respektu k tradiční autoritě papeže a církve. Tuto úctu ze sebe setřásl až někdy v dospělosti. Tak zřejmě můžeme rozumět jedné jeho poznámce o hlavě katolické církve, s níž se setkáváme v traktátu O boji duchovním: „A takový jeho (tj. Krista) oděv poctivý můžem spatřiti na tom, jenž jest nazván člověk hříecha, syn zatracenie. Kterak se jest dábel oděl v něho a jeho také oděl v své rúcho, a my naň hlediece nemněli jsme, by to byl největší Antikrist na římské stolicí! Ale když jest odkryt a čepici poctivú snichu s něho, tak spatřichme, že to není buoh zemský, ale Antikrist přikrytý!“<sup>22</sup> O šokující přesvědčivosti dobového ztotožnění papeže s Antikristem Petr hovoří jako o kolektivním zážitku,

jistě je však tato zmínka i přímou odezvou jeho intenzivního zážitku vlastního.

Zdá se, že dotyčná formulace dokonce zachycuje klíčový moment Petrova myšlenkového vyzrávání. Snažíme-li se ho přesněji datovat, jeví se nám jako nejpravděpodobnější odhad, že k němu došlo někdy ve druhé čtvrtině druhého decennia 15. století, neboť právě tehdy se podobný názor objevuje i v pracích Husových, Jakoubkových a dalších autorů. Jihočeskému mysliteli bylo v té době něco přes třicet let, byl tedy zhruba v Kristových letech. V jeho odvratu od dosavadních jistot ho mohl utvrdit i další existenciální zážitek, jímž se stala silná epidemie moru, která v letech 1414–1415 zasáhla jižní Čechy.

Problém Antikrista byl pro Chelčického zcela kardinální otázkou, kterou lze pro pochopení jeho díla jen stěží docenit. Do Petrova uvažování najednou s šokující razancí vstoupilo pronikavé eschatologické tušení blížícího se konce světa a prakticky ho zcela ovládlo. Celé jeho učení vyrůstá z jeho radikální eschatologie. Vyjmeme-li je z tohoto kontextu, ztratí okamžitě mnoho ze svého původního smyslu. Mnoho výtek adresovaných našemu záhadnému mysliteli pramení v nepochopení zmíněné skutečnosti. Chelčického učení obsahuje mnohá doporučení, která se zcela vymykají běžnému standardu lidského jednání. Již Petrovi současníci mu vytýkali, že jeho výzvy, rady a recepty lidského chování jsou jen stěží realizovatelné ve skutečném životě. Jenže provokativnost Petrových stanovisek má své kořeny v odlišném vidění světa kolem sebe. Jihočeský myslitel je hluboce přesvědčen, že hovoří do naprosto mimořádné situace – do takové situace, která se vymyká všemu, co dosud lidstvo poznalo, a v níž nutně selhávají i všechny obvyklé a zdánlivě osvědčené postupy. A že právě tato mimořádná situace si naléhavě vynucuje užití prostředků, jež sice mohou působit hodně nezvykle, ale jejichž výhodou je to, že s nimi může člověk čelit i krajně extrémnímu ohrožení, do něhož ho uvrhne nová doba.

Nejspíš právě tato radikální eschatologie pomohla vytvořit z Chelčického myslitele výjimečného formátu. Exponované vědomí o hrozbách nastupující zkázy světa a lidstva, o krajní naléhavosti hledání východiska ze zdánlivě bezvýchodné situace vyostřilo Petrovo vnímání okolního světa natolik, že byl schopen postihnout i takové jeho rozpory, které unikaly všem jeho současníkům. Dokázal vidět věci, o nichž ještě neměli tušení největší duchové jeho doby a jaké by jistě ani on sám při trochu všednějším úhlu pohledu nepostřehl.

Přesvědčení o blížícím se konci světa a o přítomnosti Antikrista na zemi nebylo však specifickým rysem Petrova myšlení. Chelčický sdílel

tento názor s mnoha svými současníky, ovšem vyhrotil ho za pomoci svých charakteristických akcentů. Člověk se podle něj ocitá ve dvojnásobném ohrožení. Není vystaven pouze zničujícímu tlaku okolního světa, tlaku společnosti, v níž žije, tlaku všech světských a církevních autorit, které se ho snaží podřídit svým vlastním cílům, ale tím, jak se přizpůsobuje normám tohoto světa, se stává především on sám zdrojem své vlastní zkázy. Skutečný boj proti Antikristu tak podle našeho myslitele není bojem mezi dobrými a zlými, ale hlavně střetem mezi dobrem a zlem uvnitř každého člověka. Zápas proti Antikristu proto vybojovává každý člověk především ve vlastním nitru, uvnitř sebe – a to jak tím, že se snaží přemoci zlo sám v sobě, tak i tím, že si osvojuje krajně skeptický a v zásadě zcela odmítavý postoj ke společenským strukturám, které sice vyhovují mocným tohoto světa a církve, jež ale vyrostly z popření božího zákona.

Chelčický vyhraňoval svoje teze v konfrontaci s více či méně odlišnými stanovisky. Rozhodně nevrůstal v izolaci, nýbrž pozorně sledoval myšlenkový kvas své doby. Stýkal se s mnoha představiteli českého reformního hnutí, mimo jiné i s Janem Husem. Již za Husova života se zajímal o díla Johna Wyclifa. Tento anglický reformátor, jenž svými teologickými výklady podpořil zájmy anglické koruny v jejím sporu s římskou církví, pronikavě ovlivnil husitské myšlení. Jeho působení zásadním způsobem poznamenalo především tři významné oblasti husitského uvažování – pojetí božího zákona, učení o církvi (eklesiologii) a učení o svátostech, zejména o svátosti oltářní. Nadšeně ho přijímali zejména táboři, kteří ho dokonce označovali za pátého evangelistu. S mimořádným respektem se o něm vyjadřoval i Chelčický. Ve spisu adresovaném Janu Rokycanovi například napsal: „Věziž, že všechny doktory, svaté i nynějšíe, tak přijímám, jakož oni skrze své umění mohli sú mi ukázati cestu nebo rozum pravý v těch věcech, kteréž mi Bóh prikazuje v zákoně svém a v čem mě zavazuje k věření. ... Než pak Vagleffa nad to více vážím, slyše o něm, že nižádný z prvních doktorův ani z nynějších tak věrně nemluvil a nepsal proti jedu vlitému v cierkev svatú, z něhož se jest narodil ten největší Antikrist se všemi odpornostmi, kterými jest potlačil Jezukrista s jeho zákonem. A z kořen jest pohnul Vagleff rotami Antikristovými i těmi doktory, jenž sú zákony šibalské uvedli proti zákonu Kristovu. V tomť mi se líbí nad jiné.“<sup>23</sup>

Velkým podnětem pro Chelčického byly i radikální myšlenky starých sektářských hnutí, které se brzy po Husově smrti začaly rychle šířit na jihočeském venkově. V atmosféře slábnoucí autority oficiální církve vystoupili z illegality přívrženci nejrůznějších náboženských skupin, jimž

najednou přestávaly hrozit kruté tresty, kterými byli postihováni ještě docela nedávno. Ať již se jednalo o valdenské, beghardy či sektu svobodného ducha, všechny sdružoval silný odpor ke stávající institucionální církvi, teoreticky opřený o biblické svědectví o prvotním křesťanství. Jejich názory vstupovaly do vzájemné konfrontace a ztrácely na výlučnosti, postupovaly se a navzájem ovlivňovaly. Postupně se stékaly do společného řečiště, z něhož začalo vyrůstat rané táborství, které se důrazně přihlásilo ke slovu v době pověstných poutí na hory.

Žádný pokus o načrtnutí života Chelčického se nemůže obejít bez připomínky tohoto masového, v podmínkách českého středověku zcela ojedinělého hnutí. Je sice pravda, že se rozvíjelo všeho všudy jen několik měsíců, znamenalo však zásadní přelom ve vývoji husitství. Tisíce věřících se setkávaly na „horách“, jimž dávaly biblická jména a na nichž slavily prostou bohoslužbu a učily se zákonu božím. Shromáždění probíhala v extatickém ovzduší, v němž účastníci patrně cítili, že jsou přítomni naplňování biblických zaslíbení. „I stane se v posledních dnech, že se hora Hospodinova domu bude tyčit nad vrcholky hor, bude povznesena nad pahorky a budou k ní proudit všechny pronárody. Mnohé národy půjdou a budou se pobízet: Pojdte, vystupme na horu Hospodinovu, do domu Boha Jákobova. Bude nás učit svým cestám a my po jeho stezkách budeme chodit.“<sup>24</sup>

Shromáždění se konala na různých místech jižních, západních a východních Čech od jara do podzimu roku 1419 a postupně nabývala stále více na početnosti. Měla obrovský mobilizační účinek; pomáhala vytrhnout část obyvatelstva z jeho ustálených vztahů a vazeb a posílit v něm vědomí nové sounáležitosti, založené na společném přihlášení se k zákonu božím. Nemusíme pochybovat o tom, že velmi silně zasáhla i samotného Chelčického. Právě na „horách“ mohl vidět ideu křesťanského bratrství uskutečňovanou v praxi, a to navíc v dimenzích, jež se určitě vymykaly všem jeho dosavadním zkušenostem. Teprve s časovým odstupem se Petrův pohled na události jara a léta 1419 poněkud změnil a začal se v něm prosazovat jeho typický skepticismus. I samu ideu poutě na horu později vnímal mnohem spirituálněji – jako duchovní cestu k Ježíši Kristu. „Nebo Pán Ježíš jest ta hora, k níž se dobře táhnú všickni nemocní, lační a žízniví, aby život věčný v ní našli a cestám božím se naučili.“<sup>25</sup>

Pokud i Chelčický načas propadl vábívkám chiliastickým nadějím na údajně právě se uskutečňující příchod tisíciletého království Kristova, stal se pro něj výbuch husitských válek krutým probuzením z krásného

snu. Petr odmítl následovat své husitské souvěrce v přesvědčení, že vládu božího zákona lze vybojovat i silou. Naopak začal hájit na různých fórech myšlenku o neslučitelnosti prostředků politické moci s principy duchovního života. Husitská konfrontace s první křížáckou výpravou však vytvořila situaci, v níž se jeho výzvy nutně staly hlasem volajícího na poušti. Na podzim roku 1420 při setkání v Pisku odmítl jeho napomínání táboři, o několik týdnů později neuspěl Chelčický ani v Praze, u nejvýznamnějšího teologa pražské strany, Jakoubka ze Stříbra.<sup>26</sup> Ještě po letech v něm ožívalo někdejší rozhořčení, když psal o svých marných přesvědčovacích pokusech a o Jakoubkovi: „A po odjetí královu od Prahy, když mnoho lidu zbito s obů stranů, vymlúval jest ty zabiječe rka: ‚Jáť jim nemohu svědomie činiti z těch zabiti, nebo stav rytieřský byl by potupen.‘ Odkud to pie ten muž veliké tichosti, postavy posvátné? ... Kterak by se byl osupil tvój mistr Jakub na toho, kto by v pátek snědl jelito svině; a teď nemóz z vylitie krve človečie svědomie činiti!“<sup>27</sup>

Zklamání z bezvýsledných rozhovorů nepochybně ještě umocnilo Petrův skepticismus a posílilo jeho přesvědčení o výrazné minoritnosti Kristových věrných na tomto světě. Podle jihočeského myslitele zabředlo lidstvo do svodů světa již natolik, že vládu božího zákona dokáže přijmout jen několik málo vyvolených.

Tváří v tvář kritické situaci a jako odpověď na vlastní i cizí pocity ohrožení formuloval Chelčický svou životní devízu: chce uprostřed postupující zkázy světa hledat možné východisko, pravou cestu pro sebe i pro jiné. Splnění tohoto úkolu chápe jako své poslání. „Protož já u prostředku budu mezi nimi; ne proto, že bych se múdrejší činil nad ně anebo dokonalý v spravedlnosti nad ně súdil, ale proto, abych v jich odpornosti nezhylnul i jiné zdržal, budu-li moci. A dá-liť cestu Buoh naleznúti mně uprostřed jich, buduť jeho milosti vždy děkovati z toho.“<sup>28</sup>

Petrovou devízou je tak jeho hledačství. Jeho úpornost je přitom dána přesvědčením, že se čas nachyluje; je třeba spěchat, neboť konec starého světa může nastat každou chvíli. I z tohoto důvodu charakterizuje svérázného jihočeského myslitele vypjatá skepse. Chelčický nepřijímá žádné návody k lidskému jednání předkládané pozemskými autoritami, aniž by je dříve prozkoumal a zhodnotil. A zkoumá a hodnotí je tak, že je především poměřuje jediným zákonem, který pokládá za pravý – zákonem božím, který je uložen zejména ve slovech a skutcích Ježíše Krista. V intencích jeho vidění světa je jeho postup zcela pochopitelný; světské i církevní autority nesou přece na zkáze světa svůj podíl, a tak si každý křesťan musí vůči nim udržovat nedůvěřivý odstup.

# JMENNÝ REJSTŘÍK

- Albrecht Habsburský 51  
Aleš z Březí 49, 50  
Ambrož, sv. (Ambrosius) 142, 148  
Ámos z Vodňan 163  
Annenkov, Jurij S. 166  
Augustin, sv. (Aurelius Augustinus)  
125, 140, 141, 153, 154
- Bartoš, František Michálek 164, 165  
de Beccaria, Cesare 138  
Bernard Gui 20  
Bílek, František 167
- Cesare de Beccaria 138  
Comestor viz Petr Comestor
- Dalimil, tzv. 14  
Durdik, Pavel 168  
Dyk, Viktor 167
- Erben, Karel Jaromír 164  
Erben, Václav 167
- Fridrich Barbarossa 149
- Gándhí, Mahátma 168, 169  
Gindely, Anton 163  
Goll, Jaroslav 164, 168
- Hans Sachs 17  
Hašek, Jaroslav 170  
Hegel, Georg W. F. 170
- Heralt z Kunštátu 30  
Heyduk, Adolf 167  
Honorius, císař 142  
Hostislav z Bílka 48, 49, 51, 56  
Hrzek z Tourového 13  
Húska Martínek viz Martínek Húska
- Chval z Újezda 12
- Jagíc, Vatroslav 7  
Jakoubek ze Stříbra 15, 21, 24, 66, 70,  
72, 84  
Jakub ze Štěkně 163  
Jan Hus 12, 14, 15, 18, 19, 21, 22, 51,  
65–67, 70–72, 80, 84, 89, 90, 101,  
106, 108, 111, 112, 126, 127, 138,  
144–146, 167  
Jan Chelčický 161  
Jan Kolář z Vitanovic 161  
Jan Milič z Kroměříže 82, 145  
Jan Němec ze Žatce 84, 85  
Jan Příbram 15, 72, 89  
Jan Roháč z Dubé 74  
Jan Rokycana 15–17, 22, 72, 97, 103,  
105, 147, 158, 162  
Jan Těžký z Rohozné 51  
Jan z Křemže 51  
Jan z Rožmberka 43, 44  
Jan Železný, biskup 49  
Jan Žižka z Trocnova 30, 83, 147, 167  
Jastrebov, Nikolaj V. 166  
Ješek z Kosovy Hory 43



- Jilji Charlier 147  
 Jindřich Institoris 16  
 Jindřich z Rožmberka 30  
 Jiří z Poděbrad 10, 142, 158, 160  
 Johlín z Vodňan 20  
 Josef II. 163
- Kalivoda, Robert 165  
 Kaminsky, Howard 166  
 Kaplický, Václav 167  
 Karel IV. 44, 143, 144  
 Kierkegaard, Søren 170  
 King, Martin Luther 169  
 Kléméns Alexandrijský 140  
 Koldín viz Pavel Kristián z Koldína  
 Komenský, Jan Ámos 130, 158  
 Koniáš, Antonín 163  
 Konstantin Veliký 111, 128  
 Koranda, Václav viz Václav Koranda  
 Krofta, Kamil 164  
 Křišťan z Vilémova 158  
 Kunat ze Sulevic 51  
 Kusánský, Mikuláš viz Mikuláš  
 Kusánský
- Lactantius 140  
 Lenz, Antonín 164  
 Ludvík, sv. 144  
 Lukáš Pražský 70, 114  
 Lukáš z Nové Vsi 87  
 Luther, Martin 19, 117  
 Lyra viz Mikuláš z Lyry
- Macek, Josef 165  
 Machar, Josef Svatopluk 167  
 Machiavelli, Niccolo 129  
 Markolt ze Zbraslavic 71, 80, 94, 105,  
 117  
 Martin z Tours, sv. 11  
 Martínek Húška 80, 83, 87, 134, 135  
 Marx, Karl 170  
 Masaryk, Tomáš G. 166  
 Matěj z Janova 82, 145  
 Mika, Alois 165  
 Mikuláš Biskupec z Pelhřimova 10, 67,  
 80, 87–89, 97, 105, 147, 158
- Mikuláš Kusánský 170  
 Mikuláš z Drážďan 20, 68, 146  
 Mikuláš z Lyry 149, 152  
 Mikuláš z Vilémova 158  
 Milič, Jan viz Jan Milič z Kroměříže  
 Molnár, Amedeo 165, 166  
 Mucha, Alfons 167
- Oldřich z Bilska 20  
 Oldřich z Hradce 20  
 Oldřich z Podole 51  
 Oldřich z Rožmberka 10, 30, 52  
 Órigenés 140
- Palacký, František 163, 166  
 Pavel Kristián z Koldína 149  
 Pavel Židek 142, 148  
 Pavel, sv. 40, 78, 96, 98, 133, 141, 152  
 Peschke, Erhard 166  
 Petr Comestor (Jedlík) 149  
 Petr Kániš 67  
 Petr Payne 146  
 Petr Višně z Větrní 44  
 Petr z Rožmberka 43  
 Petrů, Eduard 165  
 Platón 139  
 Pludek, Alexej 167  
 Prokop, sv. 10  
 Prokop Veliký 105  
 Přichovský, Antonín 162  
 Pseudo-Dionysios Areopagita 98  
 Pýthagorás 139
- Ryšánek, František 165  
 Řehoř, bratr 16, 17, 158, 161, 162
- Schulz, Ferdinand 164, 166  
 Silvestr I., papež 111  
 Smetánka, Emil 165  
 Smil Flaška z Pardubic 144  
 Svatomír ze Záhorčí 43–47  
 Šafařík, Pavel Josef 163  
 Šmahel, František 165  
 Štítný, Tomáš viz Tomáš Štítný  
 ze Štítného  
 Šturm, Václav 163

Tertulián 140  
Theodosius, císař 142, 148  
Tolstoj, Lev Nikolajevič 7, 125, 168, 169  
Tomáš Akvinský 141, 147  
Tomáš Štítný ze Štítného 42, 66, 67,  
71, 80, 106, 144  
Urbánek, Rudolf 164  
Václav Hrůza z Chelčic 10  
Václav IV. 49, 144  
Václav Koranda 80, 87, 158  
Václav Koranda mladší 162  
Václav, sv. 141, 142  
Valdes, Petr 19  
Vavřinec z Březové 13  
Vogl, Carl 166  
Vojtěch z Donína 12, 13  
Wagner, Murray L. 166  
Wyclif, John 22, 82, 84, 88, 90, 105,  
107  
Zachariáš z Truskovic 44  
Zikmund Lucemburský 74, 75, 105  
Žižka, Jan viz Jan Žižka z Trocnova

# OBSAH

Po stopách největšího myslitele českého středověku .....	7
Skrytý život .....	7
Ve stínu chelčické tvrze a kostela sv. Martina .....	8
Základní chronologické a sociální souřadnice Petrova života .....	14
Zrod velkého myslitele .....	18
Příběh Petra Žahorky .....	42
Světlem Petrova díla .....	65
Úvodní zastavení .....	65
O boji duchovním .....	73
Prvé zápasy o eucharistickou formuli .....	79
Trojí lid .....	89
Polemiky s pražskými mistry .....	97
Postila .....	105
Traktátové cykly .....	114
Síť víry .....	125
Z Petrových myšlenek .....	132
Bůh a člověk .....	132
Malé velké téma: trest smrti .....	138
Pro krádež není hodné člověka na smrt vydati .....	152
Cesta k nesmrtelnosti? .....	157
Poslední léta .....	157
Druhý život .....	162
Petrova výzva .....	168

Poznámky .....	171
Soupis díla Petra Chelčického .....	181
Vybraná literatura a prameny .....	184
Zkratky .....	188
Seznam vyobrazení .....	189
Jmenný rejstřík .....	192

# JAROSLAV BOUBÍN PETR CHELČICKÝ

---

Myslitel a reformátor



VELKÉ POSTAVY ČESKÝCH DĚJIN  
svazek 5.

Edici řídí PhDr. Břetislav Daněk

Ilustrace vybral ze svého archivu autor

Obálku a grafickou úpravu

navrhla Michaela Blažejová

Rejstřík sestavil Filip Outrata

Vydalo nakladatelství Vyšehrad, spol. s r. o.,  
v Praze roku 2005 jako svou 657. publikaci

Vydání první. Stran 200

Odpovědný redaktor Filip Outrata

Vytiskla tiskárna Ekon, Jihlava

Doporučená cena 228 Kč

Nakladatelství Vyšehrad, spol. s r. o.,

Praha 3, Víta Nejedlého 15

e-mail: [info@ivysehrad.cz](mailto:info@ivysehrad.cz)

[www.ivysehrad.cz](http://www.ivysehrad.cz)

ISBN 80-7021-654-9